



HAY PARA CONTAR

QUERÉTARO 2017

Gaceta oficial gratuita • Hay Festival Querétaro 2017 • Año 2 • Número 3 • 9 de septiembre de 2017

Hermann Bellinghausen | México, un país lleno de mundos

Por qué importan los pueblos indígenas

NINGÚN PAÍS DEL HEMISFERIO OCCIDENTAL tiene mayor población indígena que México. Lo cual estadísticamente es un milagro pues todos los gobiernos independientes de México, desde el primero hasta el último, pretendieron reducirlos, disminuirlos, ocultarlos, asimilarlos, y en el fondo exterminarlos. Ni el presidente zapoteca Benito Juárez se salva, aunque tal vez sí, por la vía paternalista-corporativista, el Tata Lázaro. Y párenle de contar. Muchos no tuvieron la intención explícita, pero el genocidio posee muchas caras y la estadística es una de ellas. Otras: la educativa, la extraactivista, la perversamente desarrollista. Aunque ya no se dan exterminios de aldeas enteras como ocurre en Brasil, Colombia y Perú, hace apenas veinte años el presidente Ernesto Zedillo fue responsable directo de las matanzas de indígenas en Acteal, la región chol de Chiapas, Aguas Blancas y El Charco en Guerrero. Punta del iceberg de lo que desde 1994 el Ejército Zapatista de Liberación Nacional (EZLN) viene llamando «guerra de exterminio» con argumentos bastante sólidos. Los cuarenta y tres desaparecidos de Ayotzinapa y los muertos de Iguala en 2014 no los podemos despejar de la ecuación: Fue el Estado.

La cuarta parte, al menos el veinticinco por ciento de los polémicamente llamados indígenas, indios, naturales, nativos americanos, aborígenes o pueblos originarios en América son mexicanos, y nunca en tiempos modernos han pretendido dejar de serlo. El hecho de ser todos mexicanos les permite buscarse, identificarse y reunirse. La lógica autoritaria y asistencialista del Estado los uniforma en dependencias agrarias, indigenistas, partidarias, educativas y otras formas de control legal. Como en el resto del subcontinente, es el castellano su lengua franca, lo cual siempre revistió importancia política, pero hoy la tiene más cuando se autonomizan del Estado. Y ya que hablamos de milagros, en estos días presenciamos el nacimiento de una nueva literatura en lenguas hasta ahora no leídas, y escuchadas sólo por sus hablantes. Por su carácter

Peter Pan

Juan Gedovius



único y de verdad novedoso, en menos de tres décadas se ha convertido en el fenómeno cultural más importante del país. Esto casi nadie lo dice. Y todavía son pocos los que lo saben o están preparados para admitirlo.

Unas sesenta lenguas, las mayores con gran variedad dialectal (otomí, nahua, zapoteca, mixteca, mayense, yoreme, mixe), representan algo más que un naufragio diferido y mil veces anunciado. Más de diez millones de personas las hablan. Unos cuantos miles leen alguna. Otros diez millones (mínimo) las entienden o pertenecen a un pueblo originario, aunque todo se los niegue. Si los criterios censales y demográficos fueran menos ideologizados y colonialistas, el número de indígenas en México estaría muy por encima de los doce o quince millones que se les reconoce. Por cierto, tan sólo en el Área Metropolitana residen hablantes de unas cuarenta lenguas que con toda justicia podemos llamar mexicanas. Pero esto, y la maravillosa poesía que escriben centenares de autores indígenas, no es lo más importante, por mucho que lo sea.

(...) en estos días presenciamos el nacimiento de una nueva literatura en lenguas hasta ahora no leídas, y escuchadas sólo por sus hablantes. Por su carácter único y de verdad novedoso, en menos de tres décadas se ha convertido en el fenómeno cultural más importante del país.

La foto del día
Daniel Mordzinski



Felipe Restrepo Pombo, Eduardo Rabasa
y Diego Zúñiga © Daniel Mordzinski

Por primera vez desde la Colonia tardía los pueblos originarios son dueños de su propio destino. Mas si en los siglos XVII y XVIII los pueblos eran libres por abandono (salvo la iglesia católica y dueña), merced al relativo respeto de la corona española a su mera existencia, en el siglo XXI lo son por determinación propia. Resulta difícil separar las palabras indígena y resistencia.

Los olvidados de siempre

El parteaguas que los pueblos reconocen es el levantamiento zapatista en 1994, si bien ese arroz ya se había cocido desde 1992, al fracasar la celebración del V Centenario de los reyes europeos y los presidentes americanos ante la agitación indígena de Canadá a la Araucanía, con epicentros en México, Ecuador y Bolivia. Estábamos ante un despertar histórico de grandes proporciones, que en los dos últimos países produjo cambios profundos en el Estado mismo y son efectivamente plurinacionales. En México no es tan fácil. En una nación con cien

millones de habitantes, y diez o quince millones más en Estados Unidos, los indígenas son minoría. La minoría más grande, algo que ahora buscan hacer valer con su propuesta del Concejo Indígena de Gobierno, impulsada por el Congreso Nacional Indígena (CNI) y el EZLN, con la que harán presencia en el proceso electoral de 2018 mediante su vocera María de Jesús Patricio.

Dentro de sus limitaciones y dificultades, el CNI es la única organización nacional de los pueblos, naciones y tribus, a veces con participación simbólica o testimonial. El CNI está vinculado con luchas y organizaciones activas de las regiones indígenas y migrantes en las ciudades. En diversos grados y modalidades, mientras usted lee estas líneas se desarrollan experiencias de autogobierno y libre determinación en La Montaña de Guerrero, las montañas y selvas mayas y zoques de Chiapas, porciones de la meseta purépecha, las sierras mixe, zapoteca y huichola, la costa seri, el valle de los yaqui, la sierra norte de Puebla y la comunidad ancestral de Milpa Alta dentro de los límites de la hoy mal llamada Ciudad de México. Esto además de luchas locales y puntuales en las Huastecas, la sierra rarámuri, el Estado de México, la península de Yucatán y, si nos seguimos, el valle de San Quintín y la propia capital del país.

A la cooptación histórica del Estado y la iglesia romana se suma una guerra abierta, violenta y con incontables frentes, que no se atreve a decir su nombre. Iniciada en 1995, en 2007 inauguró su fase más brutal bajo el gobierno de Felipe Calderón. Bajo el engañoso concepto de «guerra al crimen organizado» se militarizaron todas las regiones indígenas (varias ya lo estaban). Calderón obedecía los designios hemisféricos de Washington, y de paso obtuvo aval para su guerra doméstica contra los pueblos en crecientes resistencia y organización. Decidió abortar cualquier movilización nacional del CNI y sus aliados, llenó de muerte sus caminos y veredas, soltó los demonios de cada región e impidió que las representaciones indígenas se reunieran. La violencia y los asesinatos campearon, y sólo aquellos pueblos armados (los zapatistas, las policías comunitarias de La Montaña) siguieron reuniéndose y evolucionando en sus regiones.

El gobierno actual mantiene el cerco militar, a la vez que extrema los actos de despojo de sus tierras y recursos para malbaratarlos. Lo que busca la propuesta política, más que electoral, del Concejo Indígena de Gobierno es romper este cerco brutal. •

Lo quieto, lo turbio

Brenda Lozano

SE CUENTA ESTA HISTORIA:

Un viejo viudo tenía una bella hija de dieciséis años que sufría de un grave mal de los ojos que ningún médico podía curar. Una y otra vez había acudido a casa del curandero para que lo ayudara pero éste se había negado a recibirla. Tiempo después la joven quedó ciega y el viudo resolvió ir de nueva cuenta a casa del curandero, quien al escuchar su relato, dijo espontáneamente: «Lleva a tu hija al otro lado del río. Cuando llegues al centro del pueblo vecino, espera y escucha a los vendedores que andan por las calles y pregongan sus mercancías, cada uno con su tonada particular. Aquel vendedor cuyo pregón y melodía te guste más es quien puede curar a tu hija».

El hombre hizo tal como le dijo el curandero, y antes de que aclarara la mañana cruzó con su hija en una balsa el quieto río que dividía los dos poblados; la línea recta de agua le producía calma, estabilidad, y divagaba tranquilamente en ése y otros pensamientos cuando llegaron al poblado vecino. Dejó a su hija en una posada. En el centro del pueblo vecino encontró a un hombre que voceaba flores silvestres con una melodía que le agradó tanto como los colores de las flores, brillantes como luciérnagas. Le compró a su hija unas minúsculas flores amarillas, las más brillantes de todas, y le pidió al hombre que esa misma tarde trajera a su posada más flores como éas para su joven hija. El vendedor entró a la habitación, cargaba las flores en la espalda; el viudo cerró la puerta con llave, le contaba al vendedor lo que había dicho el curandero cuando el vendedor gritó: «No me interesa, déjame salir ahora o te corto los dedos como esta mañana corté ramos en el bosque». El viudo, aterrorizado, le abrió la puerta. El vendedor desapareció y la joven, curada al instante, le agradeció las demasiadas flores amarillas a su padre.

También se cuenta esta historia:

Una bella joven de dieciséis años cuidaba de su padre viudo y melancólico. Una vez, la joven tuvo un sueño inquietante en el que buscaba a su madre en el bosque hasta caer la noche. En el camino encontró un enjambre de luciérnagas entre los altos árboles secos; admiraba a las luciérnagas



Brenda Lozano © Daniel Mordzinski

volando entre las ramas bajas cuando, de pronto, le pareció ver a su madre detrás del enjambre, a lo lejos entre los árboles, pero las luciérnagas se movieron de tal modo que la perdió de vista. A la mañana siguiente, la joven no quiso tristecer más a su padre con el relato de su sueño en el que no podía volver a ver a su madre y lo guardó para sí. Esa noche comenzó a sufrir un grave mal en los ojos que ningún médico podía curarle. En el pueblo había un curandero de estatura baja al que le gustaba beber y generalmente escupía al hablar, célebre por sus dotes clarividentes. Se sabía que el aguardiente de raíz agudizaba sus dotes y se sabía que comía hongos del bosque para afinarlos aún más. El tiempo pasó sin que el curandero los recibiera ni los médicos pudieran encontrar la cura al mal que aquejaba a la joven, hasta que una mañana despertó sin dejar atrás la oscuridad de la noche. Su padre sufrió en silencio al notar que su hija había perdido la vista. Ella deseó que él tuviera la fortaleza de las piedras, pero al escuchar su voz supo que estaba roto. En la ceguera, el oído comenzó a guiarle los pasos y una de esas tardes la voz de su padre dijo espontáneamente con brío: «Hay un

regalo que quiero hacerte, hija, pero debemos ir al pueblo vecino, mañana cruzaremos el río en una balsa al despuntar el alba».

La joven hizo tal como dijo su padre, y en balsa cruzaron el río turbio que dividía los dos pueblos. La línea zigzagueante e inestable del agua la inquietaba, presentía el peligro de caer en medio de esa oscuridad en la que de pronto se había sumergido, como si estuviera siempre al centro de esa oscuridad, pero le gustaba la sensación del ir y bajar, lo impredecible que era el camino en la oscuridad; la ansiedad, pensó, de no saber hacia donde se dirigían. Guiada por la voz de su padre, pronto llegaron a la posada, él le pidió que lo esperara allí. La joven se quedó dormida en la silla con la cabeza recostada en una mesa de madera al lado de una chimenea aún tibia. Sus brazos le rodeaban la cara cuando la despertó el ruido de un portazo: vio muchas, demasiadas flores amarillas parecidas al enjambre de luciérnagas en su sueño que no le permitió ver a su madre de nueva cuenta, como si a pesar de no poder volverla a ver ni en el sueño ni en ese momento, la ceguera hubiese sido un quieto y turbio paréntesis. •

La angustia de existir | Carlos Manuel Álvarez

HE FATIGADO (me encantan esos verbos borgianos) la biografía de David Foster Wallace escrita por D.T. Max: *Every love story is a ghost story*. Es un libro rayado al músculo, sin la menor veta freudiana que Wallace le reprocharía a E. Williamson en su biografía de Borges, escrito desde la senda contraria del autor biografiado, con la justa sobriedad con que Wallace nunca escribiría.

La biografía narra más bien las peripecias de la cabeza de Wallace, el enmarañado bucle de su obsesiva imaginación, que es lo único que puede volver interesante y narrable a un escritor que, salvo una temporada en rehabilitación, se pasó

la vida entre campus universitarios del Este y del Oeste (Massachusetts, Illinois, California), ya fuera como estudiante de inglés y filosofía o como profesor de escritura creativa.

A veces la impresión es que Wallace era demasiado inteligente para ser escritor. Con un poco menos de seso no sólo le hubiera bastado, sino que, incluso, le hubiera ido mejor, es decir, habría probablemente vivido más, no se hubiera colgado en su garaje con apenas cuarenta y seis años, en el otoño de 2008. La literatura parece alcanzar su consagración allí donde los escritores chocan con el límite de sus posibilidades intelectuales y comienza

entonces ese rodeo, esa fabulación, el amago de lo que no se es, el modo en que todos son un poco brutos, genuinamente incapaces, y se empeñan en disfrazarlo.

Le he dado la vuelta a todo esto para emular con el método Wallace, pero hay una manera más directa, más D.T. Max, de decirlo, y es que la literatura se escribe con ignorancia. Wallace se suicida porque se angustia y se angustia porque su inteligencia lo engaña y parece que le hace pensar que es posible romper límites o premisas que evidentemente no se pueden romper.

Hijo de la cultura de masas, consumidor emperrado de la televisión, Wallace no se conforma con entretenér. Hay algo que le parece corrupto en la aceptación pasiva por parte del autor de que sólo con ser leído, con gustar, con salir más o menos bien parado de la contienda estética, ya el libro ha cumplido su función.

En su temprana etapa convencidamente posmoderna, pynchoniana (*The Broom of the System*, 1987; *Girl with Curious Hair*, 1989), Wallace reacciona de manera intuitiva –típicos rejuegos formales, rupturas de sentido, etc...– contra lo que viene a ser su Rubicón: no darle más drogas al adicto, no sólo seguir entreteniendo al entretenido, sino entregarle un texto que conciba desde su propia configuración las posibles armas para que el lector se redima.

No hablamos, por supuesto, de ninguna vulgaridad didáctica ni, mucho menos, de algún tipo de compromiso social de la obra. Wallace está intentando encontrar esos resortes en una literatura que, digámoslo así, edifice, que construya algo, y para ello está dispuesto a apartar de sí una serie de herramientas y sentimientos que hasta ahora lo han movilizado –vanidad, ego, ansias de reconocimiento, competitividad– pero que ya no van a servir más, porque lo primero que una nueva expedición conceptual exige es un nuevo motivo, una escritura echada adelante con otras poleas.

Carlos Manuel Álvarez © Daniel Mordzinski



Wallace, entrañable, sufre y llega a decir: «La ironía, por muy entretenida que sea, está al servicio de una función casi excesivamente negativa. Es crítica y destructiva, asoladora (...) La ironía es singularmente inútil cuando se trata de construir cualquier cosa que reemplace a esa hipocresía que ella misma pone en evidencia».

¿Qué va a impulsar a un escritor que rompe o que forcejea con su amor propio o que llega a la conclusión de que hay que escribir algo que sea intrínsecamente más honesto que el despliegue narcisista de su talento o de sus habilidades retóricas o estilísticas? A la psique de Wallace, ya rota, apoyada en las muletas de los antidepresivos, aquí parece abrirse su grieta definitiva. «Creo que soy bastante honesto y sincero, pero también estoy orgulloso de lo honesto y sincero que soy, así que dónde me deja eso...», dice.

A partir de *Infinite Jest*, un novelón de mil doscientas páginas escrito a sus treinta y tres años y elevado rápidamente a categoría de culto, con la subsiguiente canonización de Wallace, todo el tema moral de la literatura comienza a consumirlo de

manera consciente. Wallace cree haber identificado ya el nudo gordiano de la ficción moderna.

¿Cómo escribir una novela que hable del aburrimiento y de las toneladas de ocio que millones de espectadores pasivos derrochan diariamente delante de sus televisores, arrebatados en un sofá, con un bote de palomitas de maíz en una mano y una Coca-Cola en la otra, pero que sea, esa novela, igualmente aburrida y ociosa, es decir, que no apele a las fórmulas de atención o de entretenimiento o de éxito de la televisión o de la ficción contemporánea, que no se contente con una crítica referencial o con la mera exposición impresionista de la corrupción subyacente en el alma de la América tronitona, autocomplaciente y profundamente orgullosa de sí misma de los ochenta y los noventa, justo con lo que, según Wallace, se conforma alguien como Bret Easton Ellis, por ejemplo, y cómo lograr, uf, después de todas esa renuncias, que la novela simplemente se lea? ¿Que sea aburrida pero que el lector no pueda soltarla?

The Pale King pretendió ser esa novela, pero quedó irremediablemente inconclusa. Antes de colgarse, Wallace ordena y dispone las doscientas cuartillas del manuscrito que creía listas, para que su esposa las encuentre y les dé camino. En vez de escribir y punto, hay en él —y lo sabe, lo deja dicho— una reflexión creciente y asfixiante en torno a qué, cómo, desde dónde y por qué escribir.

Discípulo confeso de Wittgenstein, es curioso que Wallace haya emprendido una ruta diametralmente distinta a la que va del *Tractatus* a las *Investigaciones filosóficas*. Wallace viaja, trágicamente, de la expresión abundante, de la interminable oración subordinada, al solipsismo, al mutismo lógico.

Para los que queremos escribir, todo esto deja quemantes preguntas éticas. Algunos, por suerte, ignoramos lo suficiente para estar a salvo. •

Hay-on-Hoy

En un giro irónico del destino, esta redacción vio a Luciano Concheiro, el joven maravilla que fue finalista del premio Anagrama de ensayo con su libro sobre la aceleración capitalista que consume nuestras vidas, corriendo a toda prisa por las calles de Querétaro, afanoso por encontrar a uno de sus máximos ídolos de la vida, el nativo torreonita, Carlos Velázquez. Luego de sobornar a miembros de la organización del festival, Concheiro supo que Velázquez llevaba bebiendo cerveza y escuchando a David Bowie sin parar desde la noche anterior, en la habitación 405 del Hotel Alameda, acompañado de un tal Lalo J, y cuando irrumpió en la habitación a las once de la mañana, se topó a Velázquez bailando con una ropa interior sumamente ajustada, cantando «Crazy», de Gnarls Barkley, con una enjundia tal que al instante se le derrumbó un ídolo, y prefirió abandonar la habitación, no sin antes dejar un registro fotográfico para la memoria histórica.



En estos momentos de gran crispación y turbulencia política ninguna medida precautoria puede ser demasiado cautelosa, y por eso la organización del festival no sólo comprendió, sino que agradeció el hecho de que el gran Ben Fountain viajara acompañado por miembros del servicio secreto estadounidense, debidamente camuflados con sombreros y ponchos, para parecer mexicanos autóctonos. La razón es que a raíz de su magistral novela, *El eterno intermedio de Billy Lynn*, que ha sido ampliamente considerada como la gran novela acerca de la guerra de Irak, Fountain se ha convertido en blanco de grupos de odio patrióticos, que consideran que ha traicionado a los Estados Unidos y a su ejército con la publicación de dicha novela. Poniendo buena cara al mal tiempo, al parecer Fountain retó a los agentes secretos a un concurso de tomar tequila, del cual salió airoso, dejando a los agentes en un estado de semiinconsciencia, pues al parecer no tenían conocimiento de que Fountain es conocido en los bares de Dallas como «El huracán del tequila». Go figure. •

Entrevista con | Diego Rabasa

David Rieff



En *El silencio de los animales*, Gray dice «Incluso aquellos que nominalmente siguen credos más tradicionales se apoyan en la fe en el futuro para no perder la compostura mental». ¿Por qué existe una especie de consenso acerca del valor de la memoria? ¿Por qué la memoria tiene esta especie de aura sagrada?

La memoria colectiva sirve para brindar cierta confianza ante el futuro pero es también una postura moral. No pienso que el pasado sea un prólogo del pasado ni el presente un prólogo del futuro, esto es, la idea del progreso en el sentido estricto de la palabra. Cuando digo –como John Gray– que soy anti-progresista, esto no quiere decir, como algunas personas entienden, que soy anti-izquierdista o algo por el estilo. Simplemente no creo en el progreso como lo imaginan los cristianos, musulmanes o los marxistas.

¿Bajo esta óptica, cuál es tu idea del tiempo?

Comparto la visión de los griegos de que éste se mueve de forma cílica. Hay ciclos en la Historia. Tendrías que ser un cretino absoluto para pensar que no hay momentos mejores o peores en la Historia. Sería ridículo o estúpido. Pero creo que no es lineal, justamente hay ciclos. Hay ciclos que se terminan. El ciclo de la democracia de masas, por ejemplo. Creo que estamos en un mundo mucho menos democrático, mucho menos racional.

Pensemos una realidad como la norteamericana en donde hay dos (al menos) grupos muy antagonicos disputándose la narrativa de la realidad. ¿Cómo se puede pensar en una colectividad si no hay al menos un consenso sobre ciertos aspectos fundamentales del principio de realidad? ¿Y la historia (o la memoria colectiva), no fungiría también como ese consenso necesario para poder aspirar a una colectividad?

En los Estados Unidos hubo un consenso en relación con la Guerra Civil, por ejemplo. Pero ese consenso murió, como lo hizo también la clase media, por cierto.

La idea de la memoria colectiva ignora que eventualmente todo se va a olvidar. En un sentido me gusta pensar que escribo para el futuro. Para mí escribir tiene una relación con el futuro en el que nuestra época será difícil de comprender. Imagino que mis libros podrían servir a un historiador chino del siglo XXIII o XXIV, es una fantasía, por supuesto, pero es una manera de organizar mis propias prioridades. Soy analista, no tengo la idea de militancia, nunca la he tenido. Una sola vez en Bosnia. Crecí en los setenta y cuando fui adolescente participé en

manifestaciones, pero incluso desde entonces tenía una relación muy ambivalente con la militancia. No he cambiado mucho en ese sentido. Mi pesimismo está inscrito en mi ADN como en el caso de John Gray. Bromeamos al decir que somos los únicos dos miembros del Partido Político Pesimista.

¿A qué te refieres cuando hablas de pesimismo? Recuerdo una anécdota de Ciorán que decía que los pesimistas son aquellos contentos con la realidad (y que piensan que no se puede cambiar), es decir, lo que entendemos por optimismo...

Siempre los pesimistas dicen: somos realistas, nada más. A Ciorán lo conocí muy bien, en París. Fue muy importante para mí en los setenta y ochenta. Tuve una correspondencia importante con él y lo admiro mucho. Creo que esto lo decía más desde una perspectiva irónica. Describirme como pesimista no es un calificativo. Soy un escéptico sobre el progreso moral, no sobre el progreso técnico. Aunque incluso sobre éste, ya veremos, con el calentamiento global si la tecnología ha servido a la civilización o no. Pero sería una tontería negar el desarrollo tecnológico. Pero creo que hablar de progreso en términos morales es equivocado.

Has dicho que en buena medida tu libro es un libro contra las utopías. En un texto de George Monbiot, el filósofo inglés dice que parte de lo que hace tan efectivo el neoliberalismo es que esconde su talante ideológico.

En *El oprobio del hambre* toco ese tema. No creo que sea algo que sea propio sólo del neoliberalismo sino del liberalismo ya. Pensemos por ejemplo en los movimientos de Derechos Humanos y cómo esconden la ideología detrás de ellos. John Gray y yo coincidimos en pensar que la noción actual de los Derechos Humanos proviene de una versión idealizada del capitalismo norteamericano. De este «capitalismo bueno» de Apple y Google. Yo creo en el debate político. Para mí muchos movimientos de derechos humanos globales representan la definición clásica de totalitarismo en la medida en la que no admiten que existen alternativas a la ideología que promueven. El problema de muchos movimientos a favor de los derechos humanos es que no piensan de manera compleja o seria sobre los derechos económicos y sociales, por ejemplo. Y no pueden imaginar otros movimientos de derechos humanos. Y en muchas ocasiones provienen precisamente de las clases dominantes.

En tu libro *Elogio del olvido* interpelas la idea de Timothy Garton Ash cuando plantea que un pueblo sin memoria es un pueblo infantilizado y dices que por el con-

trario, el exceso de memoria puede hacer que un pueblo esté infantilizado.

Todos los pueblos están infantilizados. Es la naturaleza de la cultura de masas. No creo en la madurez de un pueblo. Creo que en la madurez posible de individuos. Hablar de un pueblo infantil es un oxímoron. Nietzsche habló mucho sobre esto.

¿Cuándo empezaste a pensar en el tema de este libro?

En la participación de la memoria en la búsqueda de procesos de paz o de justicia en países o pueblos que atravesaron conflictos armados.

A partir de mis experiencias como corresponsal de guerra. Vi de primera mano cómo en los Bal-

canes la memoria colectiva fue usada como una arma de guerra. Este libro es una forma de pensar o re-pensar este asunto. Mi planteamiento no es el opuesto, no digo que recordar es necesariamente nocivo, lo que digo es que tendríamos que analizar caso por caso para poder evaluar la utilidad o no de la memoria. •

Rocío Cerón

Arborescencia

Lo que siempre es. Anterior. Permanente. Aquello. Lo otro. Esto. Algo que fue. Es siendo, haciéndose. Arboladura e instante:

—ensaya entre las sienes las líneas, los bordes de un camino, su proyección hacia el infinito; al fondo del paisaje hileras de fresnos esperan tu llegada. Punto de fuga.

Colisión ígnea. Sobre el taburete la camiseta de algodón egipcio. La mancha torpe. Raíz y gozo. Leonardo mira desde el Quattrocento. Las vírgenes de Lippi, las diosas paganas de Boticceli.

Coincidentes cuerpos; musculatura, el desliz oscuro del pubis y toda muerte, toda vida entre fuego y miseria. El medio ambiente o la tragedia. Tan tradicional como la quema de los santos.

Discontinuidad.

—Pisa, salta, rompe cuerdas, marca el cuadrante. Toma nota, sopesa velocidad y raya. Sobre el aire, el movimiento exacto; lógica elemental: la frase precisa hace estallar al puente y sus enlaces.

Trato y comercio con la carne. El campo (al fondo se extiende una tachadura grisácea, moho y cenizas de cuerpos) ostenta la sedosidad de un seno cargado de leche. Mano adherida a vientre, uvas sobre labios.

La caliza terciaria. La piel del mundo. O el hallazgo de formas insospechadas de morir. Cúmulos. Risas, andamiaje: nervaduras de placer.

La mancha no es el discurso. Hilatura del hilo, ochocientos, fibras (cósmicas) más largas, hilos más fuertes (nudaje de familia). Esos pasos ahora se funden en cadmio.

Coyuntura.

—mira lo que hay detrás del velo, ciudad inacabada, luces blancas, papel que se diluye en el invierno. Pinceladas, movimientos gráciles de un suicida.

Secreciones. A distancia hilos. A distancia uno podría ver el entramado de la resina cayendo por los árboles como escritura lastimera; con un lente de gran calado se heriría la retina. Cada distancia tiene su mella, cada palabra, su golpe.

Julio. O noviembre.

El secreto del incendio —No un hecho de piromanía, no un ajuste de cuentas. Olvido y angustia en el cruce de dedos, en la tensión al sostener el fuego. Entre las palmas de las manos, un hombre oculto.

—quítate los zapatos. Así camina por los alrededores de la casa, desata los cordeles, anuda los humores al sótano. Salta. Linda portada para próximo EP.

Desdoblados. En susurro. Se miran. Dieciocho imágenes esperan ser borradas por el ocio o el asco. Mujeres de senos grandes, hombres musculosos, políticos en desgracia. Sin filtro y ciegos, con el muérdago de la vida contemporánea bajo la lengua, drogando a la humanidad entera.

Escucha —al fondo del templo— el *Spectrum* de Billy Cobham.

Escucha las notas plomizas de la mujer en pie. Su ritmo auricular, diastólico, taquicárdico.

Escucha a Apolo, sus consonantes heridas, su voz de manglar de Tumbes, de concha negra.

Escucha la risa disonante del loco, su manto tímbrico de crepúsculo náutico.

Escucha la mudez del trazo, la ceguera del verbo. La iluminación de ambas, una sobre otra. El escorzo de un cuerpo hecho de dos.

Escucha el viento agolpándose en la intempestiva discusión de flotabilidad, fricción y relieve. Mira sus luces intermedias, los reflejos matizados del tiempo.

Escucha el carbón atizado por la palma, el miedo de los hombres, su ingle de fuego.

Escucha la vida, canción que se deshila.

Abre el oído, resiste gravedades y timbres, la memoria es una granada de silencios.

Discontinuidad. Atadura. Toda quema de ídolos es ya anuncio de una pila de muertos.

Lo que siempre es. Anterior. Permanente. Aquello. Lo otro. Esto. Algo que fue. Es siendo, haciéndose. Arboladura e instante:

PATROCINADOR PRINCIPAL



ALIADO PARA AMÉRICA LATINA



SOCIOS GLOBALES



PATROCINIOS Y ALIANZAS



McGill Institute for the Study of Canada
L'Institut d'études canadiennes de McGill



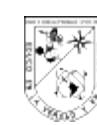
HAY FESTIVALITO



TALENTO EDITORIAL



HAY JOVEN



AGRADECIMIENTOS

Asociación de libreros de Querétaro • Blackie Books • Colofón • Horizontal • Penguin Random House • Planeta • Sexto Piso

“Esta (obra, programa o acción) es de carácter público, no es patrocinado ni promovido por partido político alguno y sus recursos provienen de los ingresos que aportan todos los contribuyentes. Está prohibido el uso de ésta (obra, programa o acción) con fines políticos, electorales, de lucro y otros distintos a los establecidos. Quien haga uso indebido de los recursos de ésta (obra, programa o acción) deberá ser denunciado y sancionado de acuerdo con la ley aplicable y ante la autoridad competente”.